

عقد الاستصناع وعلاقته بالعقود الجائزة

الأستاذ الدكتور
محمد رأفت سعيد

أستاذ الشريعة والدراسات الإسلامية
وكيل كلية الآداب - جامعة المنوفية
عضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

297.14
S1321

دار الفقه

اهداءات ٢٠٠٣

د. / محمد رافق سعيد

جامعة المنوفية

عقد الاستصناع

وعلاقته بالعقود الجائرة

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - ج.م.ع. - القاهرة
الطبعة : عن الإمام محمد عبد الوهاب لكلية الآداب ص.ب. : ٢٣٠
ت ٢٢٥٦٢٢٠ / ٢٢٥٦٢٣٠ - فاكس : ٢٢٦٠٩٧٤ / ٠٥٠
المكتبة : امام كلية الطب ت ٢٢٤٩٥١٢ / ٠٥٠
E-Mail : DAR ELWAF@HOTMAIL.COM



عقد الاستصناع

وعلاقته بالعقود الجائزة

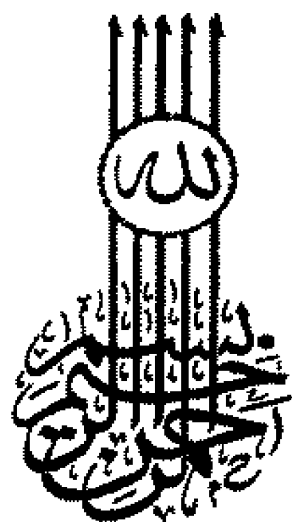
الأستاذ الدكتور

محمد رأفت سعيد

أستاذ الشريعة والدراسات الإسلامية

وكيل كلية الآداب - جامعة المنوفية

عضو للجلس الأعلى للشئون الإسلامية



المقدمة

نحمدك اللهم ونستعينك ونستهديك ، ونصلي ونسلم على خاتم
أنبيائك ورسلك سيدنا محمد .

وبعد :

فإن جهود فقهاءنا ما زالت متابعة لكل جديد من وجوه التعامل بين
الناس ؛ لتكييف هذا التعامل وتوصيفه ، ومعرفة موافقته أو مخالفته
للأصول الشرعية . وتأسيسه على ما عرف من أدلة الأحكام ومدى تحقيقه
للمقاصد الشرعية ، وقد يكون الوجه الجديد جامعاً لوجوه معروفة من
قبل ، ومنها يكون هذا الوجه ، وقد يضاف إلى هذه الوجوه القديمة
بعض الأمور التي لم تعرف من قبل ، وهنا تظهر العقلية الفقهية في دقة
التوصيف التي تتبع بإعطاء الحكم المناسب لكل وصف .

وهذا مجال لاتجاهات فقهية متعددة ، تدل على خصوصية الفكر ،
وهي اتجاهات معتبرة ما دام الحال يتسع لأكثر من وجه ، وليس مقيداً
بدلالة قطعية واحدة لنص من النصوص .

ومن وجوه التعامل التي يتحقق فيها هذا القول « عقد الاستصناع » ،
فإن حاجة الإنسان إلى السلع التي تستصنع من الحاجات المتجددة ؛ وذلك
لتطور الحياة البشرية ، بل وبصورة سريعة ، يكون المستصنع اليوم قديماً

فى الغد ، وما صنع هذا العام ليس هو ما صنع فى العام السابق ، فقد
يحتاج الأمر إلى إضافات جديدة تحتاجها طبيعة الآلة ، أو الجهاز المصنع ،
وتقتضيه ضرورة الاستعمال .

كما أن الصانع فى إطار هذا القفز السريع فى التطور قد يحتاج إلى
مال يدخل فى تهيئة هذه المصنوعات ، وكذلك فى نفقاته الخاصة .

وعلى ذلك فإن تحقيق حاجة المستصنع والصانع تجعل بينهما هذا
الوجه الذى يمثل عقدًا بينهما يدفع فيه المستصنع مالاً للصانع ليصنع له ما
يريد . فكيف يكيف هذا العقد ؟

هل هو مواءمة أم بيع ؟

وهل يكون بيعاً لما ليس عند البائع ؟ فلا يجوز ؟

وهل يستثنى من هذا نظراً لحاجة الناس إليه كما استثنى السلم ، مع
تحقيق ما يشترط فى السلم من تحديد الصفة والقدر والأجل ؟

وهل تحقق هذه الشروط يجعلنا نسميه سلماً ولا حاجة إلى استحداث
اسم آخر هو الاستصناع ؟

ولكن لوحظ أن هذا الاستصناع يختلف عن السلم فى أن عقد
الاستصناع يتضمن عمل عامل فى الصناعة ، فهل هذا العنصر يجعلنا
نطلق عليه عقد إجارة ؟ أم أن عقد الاستصناع فيه من جوانب هذه العقود
ما يكون عقدًا خاصًا يسمى بعقد الاستصناع ، وأن تضمنه لهذه الجوانب
من العقود الجائزة يمنحه قوة الحكم بالجواز ؟

هذه التساؤلات هي عناصر كتابي عن « عقود الاستصناع وعلاقته
بالعقود الجائزة » لتكون خطة البحث على النحو الآتي :

بعد هذه المقدمة أتناول المباحث الآتية :

- تعريف الاستصناع .
- حكم عقد الاستصناع .
- هل الاستصناع مواعدة أم بيع ؟
- هل هو عقد بيع ما ليس عنده ؟
- عقد الاستصناع وعقد السلم .
- عقد الاستصناع ، وعقد الإجارة .
- الإجارة .
- ملخص .
- الخاتمة .
- المراجع .

وأسأل الله التوفيق للوفاء بهذه المباحث دراسة ، ومناقشة ،
واستنتاجاً ، فهو حسبي ونعم الوكيل .

أ. د. محمد رأفت سعيد

تعريف الاستصناع

الاستصناع فى كتب اللغة يعنى : طلب الصنع ، والصنع : هو العمل ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ صُنِعَ اللّٰهُ الَّذِى اَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [النمل : ٨٨] .
والصناعة : حرفه الصانع وعمله (١) .

ومعنى الكلمة - إذن - أن يطلب إنسان من صانع أن يعمل له عملاً معيناً ، فإذا أضفنا إلى ذلك ما يجعل هذا الطلب محققاً لمراد الطرفين - دون منازعة بينهما - قلنا : ينبغى أن يحدد الطالب نوع ما يعمل ، وقدره ، وصفته ، وكل ما يريد أن يكون عليه المصنوع ، فإذا اتفق الطرفان على هذه المواصفات فى العمل والزمن ، واتفقا على تحديد الثمن الذى سيدفعه الطالب ، وقال الصانع : نعم . فهذه صورة عقد الاستصناع .

ويستوى هذا الشكل للاستصناع فى أن يكون بين فرد وفرد ، أو بين فرد ومؤسسة أو مصنع .

أما تعريف الاستصناع لدى الفقهاء فإنه يخضع لموقف كل فقيه منه ، فأكثر الحنفية - كما سنرى من تعريفهم له - يرونه عقداً مستقلاً ، وأما غيرهم من المالكية والشافعية والحنابلة ، فإن كثيراً منهم يلحقونه بأبواب السلم ، سواء كان على سبيل القول بجوازه كما عند المالكية والشافعية ، أو بمنعه كما عند الحنابلة وستتعرف على ذلك من خلال ذكر تعريفات العلماء .

(١) انظر : لسان العرب ، مادة « صنع » ، ومختار الصحاح ص ٣٧١ .

يذكر الكاساني في البدائع (١) قول بعض الفقهاء: إن الاستصناع هو: « عقد على مبيع في الذمة » ، ويزيد السمرقندي على التعريف السابق فيقول: « عقد على مبيع في الذمة وشرط عمله على الصانع » (٢).

ويذكر ابن عابدين في تعريف الاستصناع أنه: « بيع عين موصوفة في الذمة لا بيع عمل » (٣).

وفي المجلة العدلية نجد الجمع بين ذكر البيع والعقد في وصف الاستصناع وتعريفه بأنه: « إذا قال شخص لأحد من أهل الصنائع: اصنع لي الشيء الفلاني بكذا قرشاً وقبل الصانع ذلك انعقد البيع استصناعاً » (٤).

كما ذكر الكاساني ما قيل من تعريف الاستصناع لدى بعض الفقهاء بأنه: « عقد مقاوله مع أهل الصنعة على أن يعملوا شيئاً » (٥) . أي عقد تفاوض بين المستصنع والصانع .

وإذا كان الإمام العيني قد ذكر صورة الاستصناع بقوله: « أن يطلب من الصانع أن يصنع له شيئاً بثمن معلوم » (٦)

وكذلك ابن عابدين: « هو طلب العمل منه في شيء خاص على وجه مخصوص » (٧) . فإن طلب العمل مع المادة التي يصنع منها ، وبالثمن المعلوم يستدعي مبادلة مال بمال بالتراضي عند الحنفية (٨) ، وهو البيع ،

(١) ٢٦٧٧ / ٦ بدائع الصنائع

(٢) حاشية ابن عابدين ٢٢٥ / ٥ .

(٣) ٩٩ / ١ : درر الحكام

(٤) ٥٧ ، ٥٦ / ٢ رمز الحقائق

(٥) حاشية ابن عابدين على الدر المختار ٢٢٣ / ٥ .

(٦) ٧٣ / ٥ : فتح القدير لابن الهمام

وعند إطلاقه يكون عقداً .

وبذلك يتوافق الأمر لدى الفقهاء المذكورين من اعتبار الاستصناع عقد بيع ، ويكون التعريف الجامع المانع لدى فقهاء الحنفية أنه : « عقد على مبيع في الذمة يشترط فيه العمل على وجه مخصوص » (١) .

ولو اكتفى بما قيل في تعريفه من أنه : « عقد على مبيع في الذمة » لدخل في التعريف عقد السلم .

وقيد شرط الصنعة يجعل العقد موافقاً للمعنى اللغوي، ولذلك لما ذكر الإمام السرخسي صورة الاستصناع قال في مبسوطه : « استصنع الرجل خفين أو قلنسوة ، أو طستا ، أو كوزاً ، أو آنية من النحاس » (٢) .

وبالمعنى نفسه قال الكاساني في بدائع الصنائع : « لو قال إنسان لصانع من خفاف أو صفار أو غيرهما : اعمل لي خفًا ، أو آنية من أديم ، أو نحاس من عندك بثمن كذا ويبين نوع ما يعمل وقدرة وصفته . . . فيقول الصانع : نعم » . ويمثل هذا قال البابرتي (٣) .

فالاستصناع - كما مر بنا لغة - طلب الصنعة ، ويلاحظ أن المواد المذكورة ، والصناعات المطلوبة تتلائم مع عصر المرفين ، وإلا فالمعنى يتسع لكل مستحدثات العصور ، مادة ، وصنعة .

وإذا لم يعتبر شرط الصنعة في التعريف ، على افتراض أنه لو تعاقد

(١) عقد الاستصناع ص ٥٩ .

(٢) المبسوط ١٢ / ١٣٨ .

(٣) العناية على الهداية ٥ / ٣٥٤ .

على مبيع فى الذمة ، وأحضر الصانع عيناً ، كان قد صنعها من قبل ، ورضى بها المستصنع فإن بعض الفقهاء - كما سيأتى - يرى أن العقد صحيح ، ولكن تم بطريق آخر غير الطريق الأول وهو طريق التعاطى .

وهذا ما رجحه الكاسانى بقوله : « والصحيح هو القول بأنه عقد على مبيع فى الذمة شرط فيه العمل ؛ لأن الاستصناع : طلب الصنع ، فما لم يشترط فيه العمل لا يكون استصناعاً . فكان مأخذ الاسم دليلاً عليه » .

ولأن العقد على مبيع فى الذمة يسمى سلماً . . . وهذا العقد يسمى استصناعاً ، واختلاف الأسماء دليل اختلاف المعانى فى الأصل . . . وأما إذا أتى الصانع بعين صنعها قبل العقد ، ورضى به المستصنع فإنما جاز لا بالعقد الأول ، بل بعقد آخر وهو التعاطى بتراضيهما (١) .

والقول فى التعريف : بأنه عقد يخرج اعتبار الاستصناع وعداً ، وهذا منفصل القول فيه بعد قليل .

والقول فى التعريف : « على مبيع » يخرج اعتبار الاستصناع عقد إجارة ؛ لأنها عقد على منافع وليست على عين ، ويخرج كذلك اعتباره عقداً على العمل ، أو الإجارة على العمل فهو ليس بعقد على مبيع .

ولكن ما الذى يباع فى عقد الاستصناع ، كما ورد فى التعريف ؟

إنها المواد الخام التى تصنع ، أما المادة الخام فى الإجارة على العمل

(١) انظر : بدائع الصنائع ٦ / ٢٦٧٧ .

فهى من عند المستأجر وعلى الأجير العمل فقط (١) .

والقول بأنه: «فى الذمة» يخرج اعتبار الاستصناع بيعاً بإطلاقه؛ لأن من شروط البيع أن يكون مقبوضاً فى المجلس، وهنا المطلوب صنعه فى الذمة .

والقول بأنه: « شرط فى العمل » يخرج اعتبار الاستصناع سلماً ، لأن السلم بيع آجل بعاجل (٢) .

والاستصناع لا يشترط فيه أخذ الثمن عاجلاً . وستناول ، تفصيلاً ما يتعلق بعلاقة الاستصناع بالسلم والفرق بينهما فى مبحث قادم .

أما ذكر الوجه المخصوص فى التعريف فهو البيان التفصيلى لجنس العقود عليه وصفته وقدره، وكل ما يريده المستصنع فيه، حتى يكون استصناعاً صحيحاً إذا تحققت فيه هذه الشروط، وإلا كان استصناعاً فاسداً .

هذا ما يتعلق بتعريف الاستصناع لغة واصطلاحاً ، واخترت لتعريفه اصطلاحاً ما ذكره فقهاء الحنفية لاعتبارهم إياه عقداً مستقلاً - كما مر بنا .

ولكن لا تغفل أقوال بقية العلماء من المالكية والشافعية والحنابلة فى الاستصناع قبل أن نذكر - تفصيلاً - علاقة عقد الاستصناع بالعقود الجائزة .

فأما المالكية: فإن ابن رشد (٣) - وهو من أعيان المالكية - قد تناول

(١) انظر: عقد الاستصناع ص ٦٠ .

(٢) انظر: فتح القدير لابن الهمام ٥ / ٣٢٣ .

(٣) هو محمد بن أحمد بن رشد ، أبو الوليد قاضى الجماعة بقرطبة ، من أعيان المالكية ، وهو جد ابن رشد الفيلسوف ، توفى سنة ٥٢٠ هـ . الأعلام ٦ / ٢١٠ .

السلم فى الصناعات بما يدل على أن من يطلب من صانع صنعَ شيء له فهو جائز ، ولكنه يأخذ حكم السلم ، وبشروط السلم ، فيقول :

« وأما السلم فى الصناعات فينقسم فى مذهب ابن القاسم على أربعة أقسام :

أحدها : ألا يشترط المسلم المستعمل عمل من استعمله ، ولا يعين ما يعمل منه .

والثانى : أن يشترط عمله ، ويعين ما يعمل منه .

والثالث : ألا يشترط عمله ، ويعين ما يعمل منه .

والرابع : أن يشترط عمله ، ولا يعين ما يعمل منه .

فأما الوجه الأول ؛ وهو ألا يشترط عمله ، ولا يعين منه ، فهو سلم ، على حكم السلم ، لا يجوز إلا بوصف العمل ، وضرب الأجل ، وتقديم رأس المال .

وأما الوجه الثانى : وهو أن يشترط عمله ، ويعين ما يعمل منه ، فليس بسلم ، وإنما هو من باب البيع والإجارة فى الشيء المبيع .

فإن كان يعرف وجه خروج ذلك الشيء من العمل ، أو تمكن بإعادته للعمل ، أو عمل غيره من الشيء المعين منه العمل ، فيجوز على أن يشرع فى العمل ، وعلى أن يؤخر الشروع فيه بشرط ما بينه وبين ثلاثة أيام ، أو نحو ذلك .

فإن كان على أن يشرع فى العمل ، جار ذلك بشرط تعجيل النقد

وتأخيره ، وإن كان على أن يتأخر الشروع فى العمل إلى الثلاثة أيام ونحوها لم يجز تعجيل النقد ، بشرط حتى يشرع فى العمل .

وأما الوجه الثالث : وهو ألا يشرط عمله بعينه ، ويعين ما يعمل منه فهو - أيضاً - من باب البيع والإجازة فى المبيع ، إلا أنه يجوز على تعجيل العمل وتأخيره إلى نحو ثلاثة أيام تعجيل النقد وتأخيره .

وأما الوجه الرابع : وهو أن يشرط عمله ، ولا يعين ما يعمل منه فلا يجوز على حال ؛ لأنه يجتنبه أصلاً متناقضان : لزوم النقد لكون ما يعمل منه مضموناً ، وامتناعه لإشتراط عمل المستعمل بعينه (١) .

ويقول الدردير (٢) : « ثم شبه فى السلم قوله : كاستصناع سيف ، أو ركاب من حديد ، أو سرج من سروجى ، أو ثوب من حياك ، أو باب من نجار ، على صفة معلومة بضمن معلوم ، فالتعاقد على صنع شيء يأخذ حكم السلم عندهم » .

وقال الدردير (٣) - أيضاً : « وقول خليل : كاستصناع سيف (٤) تشبيه لا تمثيل » .

وإذا كان المالكية لم يعدوا « الاستصناع » عقداً مستقلاً ، فكذلك الشافعية ، وأدرجوه كالمالكية فى مسائل السلم .

(١) المقدمات الممهدة ٢ / ٣٢ .

(٢) الشرح الصغير للدردير ٣ / ٢٨٧ .

(٣) المرجع السابق ٣ / ٢٦١ .

(٤) قول خليل : « والشراء من دائم العمل كالنجار ، وهو بيع ، وإن يدعى فهو سلم

كاستصناع سيف ، أو سرج » . انظر : مواهب الجليل ٣ / ٣٤٩ .

فطلب الصنعة عندهم جائز ، ولكن عن طريق السلم بشرط ضبط الصفات .

فيرى الإمام الشافعى (١) - رحمه الله : أن الاستصناع جائز إذا كان المستصنع فيه من مادة واحدة ، أو من مادتين لا يؤديان - جهالة قدرهما - إلى المتازعة ، بأن أمكن معرفة كل منهما لتمييزها عن بعضها . . . وإلا فلا يجوز فيهما إذا اختلطا، ولم يمكن تمييز قدر كل واحد عن الآخر (٢) .
ويقول الشافعى : « وهكذا كل ما استصنع » (٣) .

وعلى ذلك فالاستصناع عند الشافعى : « بيع موصوف فى الذمة يشترط فيه الصنعة » . والسلم عنده كذلك : « بيع موصوف فى الذمة » .
قال المحلى : « السلم ، ويقال له : السلف ؛ وهو بيع موصوف فى الذمة » (٤) .

وقال ابن حجر : « السلم هو بيع شيء موصوف فى الذمة » (٥) .

ويذكر الإمام النووى تعريفات للسلم فيقول :

أحدها : أنه عقد على موصوف فى الذمة ببدل يعطى آجلاً .

وثانيها : هو إسلام عوض حاضر فى موصوف فى الذمة .

(١) انظر : الأم ١١٦ / ٢ .

(٢) انظر : عقد الاستصناع ص ٧٠ .

(٣) الأم ١٦٢ / ٢ .

(٤) انظر : شرح المنهاج ١ / ٣٣٩ .

(٥) انظر : تحفة المحتاج ٢ / ٥ .

وثالثها : هو إسلاف عاجل فى عوض لا يجب تعجيله .

ثم يقول النووى : « إن السلم بيع » (١) .

وإذا كان المالكية والشافعية قد عدوا الاستصناع فى أبواب السلم ، فإن الحنابلة قد جعلوه فى باب بيع ما ليس عند الإنسان ، على غير وجه السلم .

ففى كشف القناع والإنصاف وغيرهما : إن الاستصناع غير جائز ، نقلاً عن القاضى وأصحابه ، بأنه لا يصح استصناع سلعة ؛ لأنه باع ما ليس عنده على غير وجه السلم (٢) .

وقيل : لا يصح استصناع سلعة بأن يبيعه سلعة يصنعها له ؛ لأنه باع ما ليس عنده على غير وجه السلم (٣) .

(١) انظر : روضة الطالبين ٣ / ٤ .

(٢) الإنصاف للماوردي ٣٠٠ / ٤ .

(٣) انظر : كشف القناع للبهوتى ٣ / ١٥٤ ؛ وانظر : الفروع ٢٣ / ٢ .

حكم عقد الاستصناع

بعد تعرفنا على أقوال العلماء في تعريف « الاستصناع » نستطيع أن نقول : إن جمهور فقهاء الحنفية قد اتفقت كلمتهم على « الجواز » ولم يخالف في ذلك إلا « زفر »^(١) ، وحكى ابن الهمام قول « زفر » فقال : والقياس أنه لا يجوز ، وهو قول « زفر »^(٢) . فهل قول « زفر » بعدم الجواز يقوم على القياس ؟

إن كان الأمر كذلك فإن الجمهور لا يرى - كذلك - القياس دليلاً على جواز « الاستصناع » .

ولما يجوزونه بالاستحسان ، وكذلك - أيضاً - بالإجماع العملي ، والبعض يرى أنه بالسنة - كما سنبين .

ومن أقوال المجوزين نتعرف على أدلة هذا الحكم بجواز « الاستصناع » فالإمام محمد بن الحسن يقول : « لو استصنع رجل شيئاً بغير أجل جاز استحساناً »^(٣) .

والإمام الكاساني يقول : « أما جوازه فالقياس : أنه لا يجوز ؛ لأنه

(١) هو زفر بن هذيل بن قيس العبدي البصري صاحب أبي حنيفة ، ولد سنة ١١٠ هـ وتوفي سنة ١٥٨ هـ .

(٢) انظر : فتح القدير ٣٥٥ / ٥ .

(٣) انظر : عقد الاستصناع ص ٩٥ ، نقلاً عن مخطوطة جامع الصدر الشهيد في ترتيب الجامع الصغير ٦٣ / ١ .

باع ما ليس عند الإنسان لا على وجه السلم ؛ وقد نهى رسول الله ﷺ
عن بيع ما ليس عند الإنسان ، رخص في السلم ، ويجوز استحساناً ؛
لإجماع الناس على ذلك « (١) .

والإمام الكمال بن الهمام يقول : « جاز استحساناً » (٢) .

والإمام السمرقندي يقول : « والقياس أنه لا يجوز ، وفي الاستحسان
جائز » (٣) .

والإمام أبو بكر بن المنذر يقول : « وقال أبو حنيفة : هو جائز وللمستصنع
الخيار إذا رآه مفروغاً منه » (٤) .

وواضح من أقوال هؤلاء الأئمة أن القياس لا يجوز به الاستصناع ؛
لأنه بيع ما ليس عند الإنسان ، ورخص في السلم .

ويكون الجواز عندهم بالاستحسان ، ووجه الاستحسان : إجماع
الناس على ذلك ؛ لأنهم يتعاملون بذلك في سائر الأعصار ، وقد ورد
في الحديث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : « ... فما رأى المسلمون حسناً
فَعِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ ، وما رأوا سيئاً فهو عند الله سيئٌ » (٥) .

والقياس يترك بالإجماع ؛ ولهذا ترك القياس في دخوله الحمام
بالأجر ، من غير بيان المدة ، ومقدار الماء الذي يستعمل ، وفي شراء

(١) بدائع الصنائع ٦ / ٢٦٧٨

(٢) شرح فتح القدير ٥ / ٣٥٥ .

(٣) تحفة الفقهاء ٢ / ٥٣٨ .

(٤) « عقد الاستصناع » ص ٩٦ ، نقلًا عن مخطوطة الأشراف لأبي بكر بن المنذر ص ٢٧
وما بعدها .

(٥) رواه الإمام أحمد في مسنده ١ / ٣٧٩ .

البقل وغيره من المحقرات .

ولأن الحاجة تدعو إليه ؛ لأن الإنسان قد يحتاج إلى خف أو نعل ، من جنس مخصوص ، ونوع مخصوص ، وعلى قدر مخصوص ، وصفة مخصوصة ، قلما يتفق وجوده مصنوعاً ، فيحتاج إلى أن يستصنع ، فلو لم يجز لوقع الناس في الخرج (١) .

قال الإمام القسطلاني في تناوله لحديث الخياط : « إن فيه جوار الإجارة على الخياطة رداً على من أبطلها بعلّة أنها ليست بأعيان مرئية ، ولا صفات معلومة .

وفي صناعة الخياطة معنى ليس في سائر ما ذكره البخاري من ذكر القيمة ، والصائغ والنجار ؛ لأن هؤلاء الصناع إنما تكون منهم الصناعة المحضّة بما يستصنعه صاحب الحديد والخشب والفضة والذهب ، وهي أمور من صناعة يوقف على حدها ، ولا يخلط بها غيرها .

والخياط إنما يخيّط الثوب في الأغلب بخيوط من عنده ، فيجتمع إلى الصناعة الآلة ، وإحداها معناه النجارة ، والأخرى الإجارة ، وحصّة إحداها لا تتميز من الأخرى ، وكذلك هذا في الخراز والصباغ إذا كان بخيوطه ، ويصبغ هذا بصبغة على العادة المعتادة فيما بين الصناع وجميع ذلك فاسد في القياس . إلا أن النبي ﷺ وجدّهم على هذه العادة أول زمن الشريعة فلم يغيرها .

إذ لو طولبوا بغيره لشق عليهم فصار بمعزل عن موضع القياس ، والعمل به ماض صحيح لما فيه من الإرفاق » (٢) .

(١) انظر : أحكام المعاملات المالية في المذهب الحنفي ص ٥٥٧ .

(٢) انظر : إرشاد الساري للقسطلاني ٥ / ٦٦ ، ٦٧ .

وقد خرج الجواب عن القول بأنه معدوم :

- لأنه ألحق بالموجود لمساس الحاجة إليه كالمسلم فيه ، فلم يكن بيع ما ليس عند الإنسان على الإطلاق .

- ولأن فيه معنى عقدين جائزين ، وهو السلم والإجارة ؛ لأن السلم عقد على مبيع في الذمة ، واستئجار الصنّاع يشترط فيه العمل ، وما اشتمل على معنى عقدين جائزين ، كان جائزاً (١) .

هذا ما يتصل بأدلة الجواز من الإجماع العملي والاستحسان، وأما من رأى أن حكم جواز الاستصناع يعتمد - قبل ذلك - على السنة فيذكرون في ذلك حديثين :

أولهما : حديث استصناع الرسول ﷺ خاتماً (٢) .

وهذا ما جعل شارح المجلة العدلية يقول : « الاستصناع » ثبتت مشروعيته بالسنة وإجماع الأمة » ، « أما السنة فقد استصنع النبي ﷺ الخاتم » (٣) .

ثانيهما : ما روى من أن الرسول ﷺ استصنع المنبر ، فقد أخرج البخاري في صحيحه عن أبي حازم قال : أتى رجل سهل بن سعد يسألونه على المنبر ، فقال بعث رسول الله ﷺ إلي فلانة امرأة قد سماها

(١) انظر : أحكام المعاملات المالية في المذهب الحنفي ص ٥٥٧ ، وانظر : بدائع الصنائع ٦ / ٢٦٧٨ .

(٢) شرح فتح القدير ٥ / ٣٥٥ .

(٣) انظر : درر الحكام ١ / ٣٥٨ وانظر : الاعتبار ص ٢٣١ ، ٢٣٢ .

سهل : أن مرى غلامك النجار يعمل لى أعوادًا. أجلس عليهم إذا كلمت الناس ، فأمرته بعملها من طرفاء الغابة ، ثم جاء بها فأرسلت إلى رسول الله ﷺ بها فأمر بها فوضعت فجلس عليه .

وفى رواية أخرى بصحيح البخارى - أيضًا - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن امرأة من الأنصار قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ؛ ألا أجعل لك شيئًا تقعد عليه ، فإن لى غلامًا نجارًا ، قال : إن شئت ، فعملت له المنبر ، فلما كان يوم الجمعة قعد النبي ﷺ على المنبر الذى صنع (١) .

قال القسطلانى فى تعقيبه على الروایتين : « يحتمل أن رسول الله ﷺ بلغها أنه يريد عمل المنبر ، فلما بعث إليها بدأته بقولها ، ألا أجعل لك شيئًا تقعد عليه فقال لها : مرى غلامك فعملت له المنبر » (٢) .

غير أن الاستدلال بحديث المنبر على الاستصناع ، واعتباره من أدلة السنة فى الجواز لم يكن محل اتفاق من العلماء ، فهل تم الاستصناع فيه بالمعنى اللغوى من طلب الصنعة ؟ أم هو هدية من صانعه للنبي ﷺ ؟

- أما حديث استصناع الرسول ﷺ للمخاتم فيصح الاستدلال به ، مع مراعاة أن صاحب الاعتبار ، والذى ذكر هذا الحديث ، قد أورده فى بيان الناسخ والمنسوخ من الآثار ، روى عن نافع عن عبد الله أن رسول الله ﷺ اصطنع خاتمًا من ذهب ، وكان يجعل فمه إلى باطن كفه ، إذا

(١ ، ٢) انظر: فتح البارى ٤ / ٢٦٨ ، وإرشاد السارى ٦ / ٦٧ ، ٦٨ .

لبسه ، فصنع الناس ، ثم إنه جلس على المنبر فتنزعه ، وقال : إني كنت ألبس هذا الخاتم ، وأجعل فمه من داخل ، فرمى به ، ثم قال : « لا والله لا ألبسه أبداً فنبذ الناس خواتيمهم » . وعقب صاحب الاعتبار على الحديث بقوله : « هذا حديث صحيح ثابت ، وله طرق في الصحاح في كتابيهما من عدة طرق » (١) .

وقد وردت الأحاديث الصحيحة في تحريم الذهب على الرجال ، ومنه الخاتم ، فعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ رأى خاتماً من ذهب في يد رجل فتنزعه وطرحه ، وقال : « يعمد أحدكم إلى جمرة من نار فيطرحها في يده » فقيل للرجل بعدما ذهب رسول الله ﷺ : خذ خاتمك انتفع به ؟ فقال : لا والله لا آخذه ، وقد طرحه رسول الله ﷺ . رواه مسلم .

وعن أبي سعيد رضي الله عنه أن رجلاً قدم من نجران إلى رسول الله ﷺ ، وعليه خاتم من ذهب ، فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال : « إنك جئتني وفي يدك جمرة من نار » رواه النسائي (٢) .

(١) انظر: الاعتبار ص ٢٣١ - ٢٣٣ .

(٢) انظر: المتقى من كتاب الترغيب والترهيب ٢ / ٦١٥ ، حديث (١٢١٦ ، ١٢١٧) .

هل الاستصناع مواعدة أم بيع ؟

وبعد تعريف « الاستصناع » لغة واصطلاحاً وبيان حكمه نجد هذا التساؤل الذى أثاره اتجاه بعض الفقهاء فى اعتبار « الاستصناع » مواعدة فى حين اعتبره الجمهور عقد بيع .

فإذا طلب إنسان من صانع أن يصنع له شيئاً ، واتفق على وصفه وقدره، وزمنه ، وثمنه بين الطرفين ، فهل يسمى هذا مواعدة ، أم عقداً ؟
ويعنى آخر : هل قبول الصانع لما قاله المستصنع يعد وعداً منه ، إن وفى به كان مأجوراً ومثاباً على الوفاء ، وإلا كانت فيه خصلة من النفاق، دون أن يترتب على عدم الوفاء أثر قضائى ؟

إن ضرورة الاستصناع فى حياة الناس ، وحاجتهم إليه تجعل وجهة الجمهور والتي سنفصل القول فى أدلتها - إن شاء الله - محل تقدير واعتبار؛ لأن ترك هذا لوفاء الصانع يتبعه فوات مصلحة المستصنع ، وضياع ماله، فهو يطلب شيئاً بمواصفات خاصة ويدفع مالا ، ويوافق الصانع على ذلك وهذه عناصر العقد التى تتبع بالإلزام ، ويترتب عليه الضمان ، كما يكون معه الشرط الجزائى الذى يعين كلا الطرفين على الوفاء ، وإلا ضاعت الثقة بين الناس، وخاصة عندما يكثر الطلب على الصانع ، وأمام إغراء المال ، تقبل الطلبات، وتعطى الوعود دون صدق فيها ، ودون إتقان يفى بالمواصفات ، وإذا كان الشرط الجزائى لم يكن معروفاً بهذا الاسم من قبل ، فإن معناه كان متبعاً فى القرون الفاضلة .

فقد روى البخارى رحمه الله بسنده عن ابن سيرين ؛ أن رجلاً قال

لكريه : « أدخل ركابك ، فإن لم أرحل معك يوم كذا أو كذا ، فلك مائة درهم ، فلم يخرج فقال شريح : من شرط على نفسه طائعا غير مكره فهو عليه » .

وقال أيوب : عن ابن سيرين أن رجلا باع طعاما وقال : « إن لم آتاك الأربعاء فليس بيني وبينك بيع ، فلم يجئ فقال شريح للمشتري : أنت أخلفت فقضى عليه » (١) .

ويقول الأستاذ الزرقا : « في أواخر العهد العثماني اتسعت في الدولة التجارة الخارجية مع أوربا ، وتطورت أساليب التجارة الداخلية ، والصنائع وتولدت في العصر الحديث أنواع من الحقوق لم تكن معهودة ، واتسعت مجالات عقود الاستصناع في التعامل بطريق الإيصاء على المصنوعات مع العامل والمصانع الأجنبية . . . وقد ضاعف احتياج الناس إلى أن يشترطوا في عقودهم ضمانات مالية على الطرف الذي يتأخر عن تنفيذ التزامه في حينه ومثل هذا الشرط يسمى في اصطلاح الفقه الأجنبي (الشرط الجزائي) » (٢) .

ولذلك ، فإن القول بأن الاستصناع مواعدة ليس محققا لمهمة الاستصناع في حياة الناس من ناحية ، وليس موافقا لطبيعة الاستصناع من ناحية أخرى .
والذي قال بأنه مواعدة جماعة من الحنفية منهم : الحاكم الشهيد (٣) والصفار (٤) ، ومحمد بن سلعة (٥) .

(١) انظر : فتح الباري شرح صحيح البخاري ٥ / ٢٦٢ .

(٢) انظر : المدخل الفقهي العام للأستاذ الزرقاء ص ٣٨٦ .

(٣) هو أبو الفضل محمد بن محمد بن أحمد المروزي ، الوزير العالم الكبير ، ولي القضاء في بخارى ، قتل شهيدا سنة ٣٣٤هـ . طبقات الفقهاء لطاش كبرى زاده ص ٥٧ .

(٤) هو أبو القاسم الصفار البلخي ، توفي سنة ٣٣٩هـ . المرجع السابق ص ٦٤ .

(٥) هو أبو عبد الله محمد بن سلعة ، روى عنه زفر ، توفي سنة ٢٦٨هـ . المرجع السابق ص ٤٥ .

إلا أن كلام الحاكم الشهيد ، والذي ذكره السرخسي في المبسوط يدل على أنه لم يقل بأنه مواعدة بإطلاق ، وإنما ينعقد العقد بالتعاطي إذا جاء به مفروغاً منه ؛ ولهذا ثبت فيه الخيار لكل واحد منهما (١) .

والذي دعا هؤلاء إلى القول بأنه مواعدة ما يلي :

أولاً : أن الصانع له ألا يعمل ؛ وبذلك كان ارتباطه مع المستصنع هو ارتباط وعد لا عقد ؛ لأن كل ما لا يلزم الإنسان به مع التزام نفسه به يكون وعداً لا عقداً ؛ لأن الصانع لا يجبر على العمل بخلاف السلم فإنه مجبر بما ألزم به (٢) .

ثانياً : أن المستصنع له الحق في عدم تقبل ما يأتي له الصانع من مصنوع ، وله أن يرجع عما استصنعه قبل تمامه ورؤيته . . . وهذا علامة أنه وعد لا عقد ؛ لهذا قال أبو اليسر : « إن الخيار ثابت لكل واحد منهما (الصانع والمستصنع) » (٣) .

وبهذين الدليلين يرى أصحاب هذا القول بالمواعدة أن الاستصناع وعد بالبيع لا عقد بيع .

ولم ينس هؤلاء أن يردوا على الجمهور قولهم بأنه يكون مبيعاً فقالوا : المعدوم لا يصلح أن يكون مبيعاً .

وقالوا كذلك : العقود في المعاملات لا يبطلها موت أحد طرفيها ، فكيف صاغ القول بأنه عقد مع بطلانه بموت الصانع ؟

(١) المبسوط ١٢ / ١٣٨ .

(٢) انظر : عقد الاستصناع ص ٨٠ .

(٣) فتح القدير ٥ / ٣٥٥ .

فهذه أدلة القائلين بالمواعدة واعتراضاتهم ، وقد تناولها القائلون بأنه عقد فردوا عليها ، ثم قدموا أدلتهم ، على النحو التالي :

أولاً : ما قاله أبو اليسر - بأن إثبات الخيار لكل من الصانع والمستصنع يدل على أنه وعد - غير صحيح ؛ فهو لا يدل على أنه غير بيع ؛ ألا ترى أن في بيع المقايضة لو لم ير كل من العاقلين عين الآخر كان لكل منهما الخيار ، فلم يخرج به إلى أن يكون وعداً .

ثانياً : القول بأنه وعد لأن الصانع له ألا يعمل ، وللمستصنع الخيار في ألا يقبل الشيء المصنوع ، كل ذلك وارد في غير عقد الاستصناع . فالاستصناع لا يعتبر عقداً نافذاً ملزماً إلا ساعة أن يتم الصانع ما طلب منه وفق المواصفات التي اشترطها المستصنع . . . ورأى المستصنع ذلك الشيء بعينه ورضى ، عند ذلك يتم الاستصناع فلا خيار لواحد منهما ، فأما ما ذكر فهو وارد على أمور أخرى غير الاستصناع (١) .

ثالثاً : والقول بأن المعلوم لا يصلح أن يكون بيعاً ، فإن المعلوم قد يعتبر موجوداً حكماً كالناسى للتسمية عند الذبح ، فإن التسمية جعلت موجودة لعذر النسيان ، والطهارة للمستحاضة جعلت موجودة لعذر جواز الصلوات لثلاث تنضعف الواجبات ، فكذلك المستصنع فيه المعلوم جعل موجوداً حكماً للتعامل الجارى بين الناس .

فإذا قيل : إن هذا إنما يصح أن لو كان المعقود عليه هو العين المستصنع ، والمعقود عليه هو الصنع في الاستصناع ، وليس هو العين .

(١) انظر : فتح القدير ٥ / ٣٥٥ ، ودرر الحكام في شرح غرر الأحكام ١ / ١٩٨ ، وعقد الاستصناع ص ٨٢ .

فإن الجواب قاله صاحب الهداية (١) : إن المعقود عليه هو العين دون العمل ، حتى لو جاء به مفروغاً لا من صنعته ، أو من صنعته ، قبل العقد فأخذه جاز .

رابعاً : والقول بأنه يبطل بموت الصانع ، والعقود فى المعاملات لا يبطلها موت أحد طرفيها ؛ فإن الجواب عن ذلك : بأن الاستصناع إنما يبطل بموت الصانع ، وهذا لا يمنع أن يكون عقداً (٢) ، وهذا إذا كان الصانع فرداً ، أما إذا كان مصنعاً ، أو مؤسسة ، فلا وجه لهذا .

خامساً : من الأدلة على أن الاستصناع عقد أن الصانع يملك الدراهم بقبضها ، وما دام يقبضها فهو عقد ؛ لأن المواعد على شيء لا يملك الدراهم بقبضها ، وبالأستصناع يملكها ملكاً غير لازم عند جمهور فقهاء الحنفية (٣) .

سادساً : ومن الأدلة - كذلك - أنه قد أجريت فى الاستصناع القياس والاستحسان . . . ونحن نعرف أن الوعد لا يحتاج إلى إثبات الاستدلال به إلى إجراء القياس والاستحسان . . . فقد ثبت العمل بالوعد بالنص والإجماع (٤) .

سابعاً : ومن الأدلة - كذلك - أن الاستصناع يثبت فيه خيار الرؤية ،

(١) انظر: الهداية ٣٥٥ / ٥ .

(٢) الفتاوى الغياثية ص ١٥١ .

(٣) انظر : حاشية الطحاوى ١٢٦ / ٣ ، وفتح القدير ٣٥٥ / ٥ .

(٤) كما ورد فى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان » .

والوعد لا يحتاج إلى إثبات الخيار (١) .

ثامناً : ومن الأدلة - كذلك - أن الاستصناع يجرى فيه التقاضى ، والتقاضى إنما يثبت فى الواجب بالعقود لا بالوعود ... فإذا ما وعد شخص آخر لا يؤدي عدم الوفاء بذلك الذهاب للقضاء ، وإقامة الدعوى ، وإنما الذى يكون كذلك فيما هو واجب بالعقد بينهما (٢) .

تاسعاً : أن الصانع فى الاستصناع يجبر على عمله ، والمواعيد على الشيء لا يجبر على ما وعد به إلا من باب الوفاء بالوعد - إن استطاع ذلك - أما الذى تعقد فى الاستصناع فإنه يجبر على صنع ما تعاقد عليه فإن لم يستطع يمكن أن يطلب من صانع آخر أن ينم عمله (٣) .

عاشرًا : أن المستصنع لا يرجع عما طلب ، ولا يجوز له أن يرجع ؛ لأنه إن تعاقد لا يحق له أن يرجع عنه ؛ ذلك لأن التراجع له ضرر كبير على الصانع بتضييع المادة الخام بناء على أمر من المستصنع ؛ فإن رجع فقد لا يشتريه أحد لعدم موافاته للشروط التى يطلبها هذا الأخير (٤) .

كما أن المستصنع إذا رأى المطلوب صنعه (المستصنع فيه) فهو بالخيار ؛ لأنه « اشترى ما لم يره » ، فالقول بأنه اشترى ما لم يره دليل على أنه يريد به ذلك المستصنع ، واعتباره شراء دليل على أنه عقد (٥) .

لذلك ، فالتسمية لعملية التعاقد بالشراء شيء واضح على أنه يراد به

(١) انظر : بدائع الصنائع ٦ / ٢٦٧٧ ، والمبسوط ١٢ / ١٣٨ .

(٢) انظر : درر الحكام ٢ / ١٩٨ وعقد الاستصناع ص ٨٣ .

(٣) درر الحكام ٢ / ١٩٨ .

(٤) انظر : فتح القدير ٥ / ٣٥٥ .

أنه ليس بوعد ، والشراء إذا أطلق يراد به عملية التعاقد بالبيع ، وأيضاً فإن الشراء بيع ؛ لأنه من الأضداد .

ومن جملة ما سبق من أدلة الفريقين يظهر لنا بوضوح أن أدلة القائلين بأن الاستصناع عقد وليس بوعد أقوى ، وهي أجدر بالقول والحكم ؛ تحقيقاً لما يراد من الاستصناع في تحقيق منفعة الطرفين ؛ المستصنع ، والصانع ، مع التزامهما بما اتفقا عليه بينهما ، دون تراجع يفسد مصلحة أحدهما ، ودون إخلال بالمواصفات ، أو تضييع للحقوق .

كما أن توصيف الاستصناع بأنه عقد يضمن للناس تقدماً وتطوراً مستمراً في الحركة الصناعية تلبي رغبات الناس المتجددة والنامية .

هل هو عقد بيع ما ليس عنده ؟

وإذا توصلنا إلى اعتبار « الاستصناع » عقد بيع ، وليس بوعد ، بقي أن نناقش علاقة الاستصناع ببيع ما ليس عند المرء ، وتعود هذه المسألة إلى أن المال المستصنع ليس موجوداً بصفته المطلوبة وقت التعاقد .

فهل يجرى على الاستصناع بهذا المعنى ما ورد في حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه ، أنه قال : أتيت رسول الله ﷺ فقلت : يأتيني الرجل يسألني من البيع ما ليس عندي ، أبتاع له من السوق ، ثم أبيع له ، قال : « لا تبع ما ليس عندي » .

وفي لفظ آخر عن حكيم بن حزام قال : نهاني رسول الله ﷺ أن أبيع ما ليس عندي (١) .

(١) انظر : عارضة الأخوذى بشرح الترمذى ٥ / ٢٤١ ، وقال أبو عيسى : « هذا حديث حسن » .

والصورة المذكورة في حديث حكيم هي أن يبيع المرء للناس أشياء لا يملكها ، ويأخذ الثمن منهم . ثم يذهب إلى السوق ليشتري هذه الأشياء .

ولا يخفى ما في هذه الصورة من المخاطر والغرر ، فقد لا يجد الشيء المراد في السوق ولذلك يقول شمس الدين بن قدامة : « لا يجوز بيع ما لا يملكه ليمضى فيشتريه ويسلمه » رواية واحدة ، وهو قول الشافعي ، ولا نعلم فيه مخالفاً (١) .

فالنهي عن بيع ما ليس عند الإنسان يرتبط بالغرر والجهالة ، وهذا يؤدي إلى المنازعة بين الناس ، وقد نهى النبي ﷺ عن البيوع التي تحقق فيها هذا الغرر ، فروي أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ عن بيع الغرر . والغرر ما انطوى عنه أمره ، وخفيت عليه عاقبته .

ومن هذا الوجه النهي عن بيع نتاج التاج كأن يقول البائع : بعت ولد هذه الناقة ، وكذلك بيع الحمل .

وقال الشوكاني : ومن جملة بيع الغرر : بيع السمك في الماء .

فهل صورة عقد الاستصناع لا غرر فيه ؟ لأنه معلوم وموصوف ومقدور التسليم بحكم العادة ، وما تعارف عليه الناس وتقديرهم لخبرة الصانع ، فأسباب الغرر متففية ، والشيء ولو أنه غير موجود وقت العقد إلا أنه مقدور عليه بما وصف به ، وبما عرف من إمكانية إنجاز الصانع له .

ويعالج ابن القيم - رحمه الله - هذه المسألة في بيانه لحكم بيع

(١) الشرح الكبير مع المغنى ٤ / ١٩ .

المعدوم عند العقد ، فيرى أن بيع المعدوم جائز إذا لم يكن فيه غرر ، وعزا هذا الرأي إلى عدم ورود دليل من الكتاب ، ولا من السنة ، ولا من أحد الصحابة أن بيع المعدوم لا يجوز ، لا بعموم لفظ ولا عموم معنى .

وإنما ورد النهى عن بيع الأشياء التى هى معدومة ، كما ورد النهى عن بيع بعض الأشياء الموجودة ، وإلى أن الشارع أورد نصاً بجواز بعض المعدوم كيبيع الثمر بعد بدو صلاحه مستحق الإبقاء إلى كمال الصلاح .

والخطر هو للغرر لا للعدم فيقول :

« أما المقدمة الثانية وهى أن بيع المعدوم لا يجوز ، فالكلام عليها من وجهين :

أحدهما : منع صحة هذه المقدمة إذ ليس فى كتاب الله ولا فى سنة رسول الله ﷺ ، ولا فى كلام أحد من الصحابة أن بيع المعدوم لا يجوز لا بلفظ عام ، ولا بمعنى عام ، وإنما فى السنة النهى عن بيع الأشياء التى هى معدومة ، كما فيها النهى عن بعض الأشياء الموجودة ، فليست العلة فى المنع ؛ لا العدم ولا الوجود ، بل الذى وردت به السنة النهى عن بيع الغرر ، وهو ما لا يقدر على تسليمه سواء كان موجوداً أو معدوماً ، كيبيع العبد الأبق ، والبعير الشارد ، وإن كان موجوداً ، إذ موجب البيع تسليم المبيع ، فإذا كان البائع عاجزاً عن تسليمه فهو غرر ومخاطرة وقمار ، فإنه لا يباع إلا بوكس ، فإن أمكن المشتري تسلمه كان قد قمر البائع ؛ وإن لم يمكنه ذلك قمره البائع ، وهكذا المعدوم الذى هو غرر ، نهى عنه للغرر لا للعدم ، كما إذا باعه ما تحمل هذه الأمة ، أو هذه الشجرة ، فالمبيع لا يعرف وجوده ولا قدره ، ولا صفته .

وهذا من الميسر الذى حرمه الله ورسوله ، ونظير هذا فى الإجازة أن يكون دابة لا يقدر على تسليمها سواء كانت موجودة أو معدومة ، وكذلك فى النكاح إذا زوجه أمة لا يملكها ، أو ابنة لم تولد له ، وكذلك سائر عقود المعاوضات، بخلاف الوصية فإنها تبرع محض، فلا غرر فى تعلقها بالموجود والمعدوم، وما يقدر على تسليمه إليه وما لا يقدر .

ثانيهما : أن نقول : بأن الشرع صحيح بيع المعدوم فى بعض المواضع ، فإنه أجاز بيع الثمر بعد بدو صلاحه ، والحب بعد اشتداده ، ومعلوم أن العقد إنما ورد على الموجود والمعدوم الذى لم يخلق بعد .

والنبي ﷺ نهى عن بيعه قبل بدو صلاحه ، وأباحه بعد بدو الصلاح^(١) .

(١) فى حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها ، نهى البائع والمبتاع ، رواه الجماعة إلا الترمذى . انظر: متقى الأخبار مع نيل الأوطار ٥ / ١٩٥ ، وانظر : إعلام الموقعين ١ / ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

عقد الاستصناع وعقد السلم

لقد تعرفنا على موقف العلماء من عقد الاستصناع في تعريفهم له ، وكيف تناوله المالكية والشافعية والحنابلة بإدخال مسأله فى عقد السلم ، أو فى البيع بالصفة ، أو تشبيهه بالسلم .

فما صلة « الاستصناع » بـ « السلم » ؟

لقد مر بنا ما ذكره ابن رشد ملخصاً موقف المالكية فى ربط الاستصناع بالسلم ، فذكر من مباحث السلم : السلم بالصناعات (١) .

وكذلك ما ذكر فى الأم (٢) من تقسيم الشافعى للسلم بالصناعات إلى قسمين :

الأول : ما كان من مادة خام واحدة ما عدا المادة المزيتة .

والثانى : ما كان من مادتى خام فأكثر ما عدا المادة المزيتة .

وإذا كان المالكية قد شبهوا الاستصناع بالسلم ، والشافعية قد أدخلوه فى مباحث السلم ، فإن الحنابلة قد ذكروا السلم فى الصناعات .

وأما الحنفية فقد رأينا كيف عدوا الاستصناع عقداً مستقلاً ، وفى تعريفهم له وجدنا ما يميزون به بين العقدین ، ففى « اشتراطهم للعمل فى الاستصناع تمييز له عن السلم ، إذ إن السلم هو بيع آجل بعاجل » (٣) .

(٢) انظر : الأم ٢ / ١١٦ .

(١) المقدمات الممهدة ٢ / ٣٢ .

(٣) فتح القدير ٥ / ٣٢٣ .

ففيه بيع فى الذمة .

وقيل : هو أخذ ثمن عاجل بآجل (١) ، والاستصناع لا يشترط فيه أخذ الثمن عاجلاً (٢) .

ويميز السرخسى بينهما عندما يذكر أن البيوع أربعة : بيع عين بثمر ، وبيع دين فى الذمة بثمر ، وهو السلم ، وبيع عمل ، العين فيه تبع ، وهو الاستئجار للصناعة ونحوهما ، فالمعقود عليه الوصف الذى يحدث فى المحل بعمل العامل ، والعين هو الصبغ بيع فيه .

وبيع عين شرط فيه العمل ، وهو الاستصناع ، فالمستصنع فيه مبيع عين (٣) . فالسرخسى ميز بين هذه البيوع ، ولكنه فى الوقت نفسه ساوى بين السلم والاستصناع فى كونه بيعاً ، ولكن له اسم مستقل وشروط خاصة به (٤) .

كما أن المسلم فيه مبيع وهو دين ، ورأس المال ، وهو الثمن قد يكون عيناً ، وقد يكون ديناً ، ولكن قبضه شرط قبل افتراق العاقلين أنفسهما فيصير عيناً .

أما فى الاستصناع فلا يشترط فيه القبض عند أكثر الفقهاء ، كما أن سلم لا يشترط أن يكون المسلم فيه مصنوعاً ، بل فى الغالب يكون عامّاً أو حيواناً ، أو غير ذلك ، ولا يشترط فيه الصنع .

، حاشية سعدى جلى مع فتح القدير ٥ / ٣٢٣ .

() انظر : عقد الاستصناع ص ٦٠ .

() انظر : المبسوط ١٥ / ٨٤ .

() انظر : عقد الاستصناع ص ١٢٨ .

أما الاستصناع فيشترط فيه الصنع ، والشرط يقع على عمل فى المستقبل لا فى الماضى (١) .

وإذا تتبعنا ما ذكر لدى فقهاء المالكية والشافعية والحنابلة وجدنا الحديث عن الاستصناع بما عرفناه به ، وبما عرفه به الحنفية يأخذ مصطلح السلم .

فلو أعطى للصانع الذى يصنع الآجر ، أو الجيار ثمن شىء معلوم ، وأخذ منه حالا ، أو إلى أجل قريب أو بعيد لجاز ذلك على أنه سلم (٢) .

واستصناع السيف ، أو السرج ، أو الثوب ، أو الباب ، ونحو ذلك من حداد أو سروجى ، أو حائك ، أو نجار على صنعة معلومة ، وبثمن معلوم جائز . وهو سلم يشترط فيه شروطه المعروفة (٣) .

وهكذا نجد ما يذكر فى عقد الاستصناع قد أخذ مصطلح السلم لدى المالكية .

ويضيف الإمام الشافعى - رحمه الله - ومن تبعه من الشافعية فى الحديث عن السلم بالصناعات ما يفيد اشتراط الضبط فى المبيع ؛ حتى لا يكون فيه غرر .

فيجوز السلم فى كل مال يجوز بيعه ، وتضبط صفاته (٤) .

ومثل الشيرازى فى المذهب بأشياء تدل على أنها لا تباع إلا بعد صنعها كالخمار . كما جوز التعامل بالورق المصنوع ؛ لأنه معلوم القدر ومعلوم الصفة ، كما يجوز فيما صبغ غزله ثم نسجه لأنه بمنزلة صبغ الأصل (٥) .

(١) انظر : بدائع الصنائع ٦ / ٢٦٧٧ ، وانظر : عقد الاستصناع ص ٦١ .

(٢) حاشية المدنى على الرهونى ٣ / ٢٥٢ .

(٣) الشرح الصغير للمردير ٣ / ٢٨٧ .

(٤ ، ٥) المذهب للشيرازى ١ / ٢٩٧ .

ويقول الشيرازى : واختلف أصحابنا فى الثوب المعمول من غزلين ، فمنهم من قال : لا يجوز ؛ لأنهما جنسان مقصودان ، لا يتميز أحدهما عن الآخر فأشبهه الغالية .

ومنهم من قال : يجوز ؛ لأنهما جنسان يعرف قدر كل واحد منهما .

ويقول النووى : يجوز السلم فى الكاغد عددًا ، ويبين نوعه وطوله (١) .

وفى تحقيق الضبط والدقة يذكر النووى ما يكون من جواز السلم فيما يصب منها فى القالب لعدم اختلافه .

وما يكون - كذلك - فى صنع الثياب بذكر جنس الخيط كأن يكون من إبريسم ، أو قطن ، أو كتان ، والنوع ، والبلد الذى ينسج فيه ، إن اختلف به الفرض . كما يجوز السلم فى القمص والسراويلات إذا ضبطت طولاً وعرضاً وسعة وضيقاً .

وتمتد الدقة فى ذكر ما يضبط المصنوعات لتأخذ حكم الجواز لنجد اتساع ذكر المصنوعات التى وجدت فى عصرنا فيذكر الأستاذ المطيعى فى تكملته للمجموع ، مجموعة من الصناعات الحديثة ، وجوز التعامل بها على أسس طلب الصنعة ، وأعطاهما حكم السلم ، كالثلاجة ، والغسالة ، والمذياع ، والمحركات بأنواعها (٢) .

وما وجه إليه الشافعية من مراعاة الضبط الذى لا يكون معه غرر قد وجد سبيله فى الصناعات المعاصرة بذكر مواصفات كل سلعة ، وخصائصها ، ويبقى مراعاة الأمانة وعدم الوقوف فى الغش التجارى .

وأما مسألة اختلاط المواد الخام واعتبار الاختلاط نافيًا للضبط فإن هذا

(٢) تكملة المجموع ١٣ / ١٣٠ .

(١) روضة الطالبين ٤ / ٢٨ .

قد ضبطت مقاديره لتقدم الصناعات، ومعرفة طرق القياس، بحيث يستطيع الإنسان إن يقدر السلعة المصنوعة بنسبها، دون اضطراب فى التقدير .

وما قاله صاحب المذهب بأنه لا يجوز السلم فيما يجمع أجناساً مقصودة لا تتميز كالثوب الغالية بسبب أن الغالية تكون عادة من عدة مواد خام كالكاغور والعنبر المخلوط بماء الورد - يصبح - الآن مضبوطاً بمعرفة نسب المكونات، وما يترتب عليها، وعلى ذلك يتغير الحكم لزوال العلة إلى الجواز .

ونجد عند الحنابلة التأكيد على الضبط فى السلم بالصناعات كذلك ، فهم يجوزون السلم فى كل ما يوزن ويكال مما يضبط بالصفة التى تختلف الأثمان باختلافها (١) . وكذلك يجوزون بيع المزروع من الثياب والخياط، والثوب المختلف الغزول كقطن وإبريسم ، أو قطن وكتان « فإنه يجوز بيعها من طلب الصنعة بشرط ضبطها » (٢) . وذلك بأن يقول: السدى : « إبريسم » . واللحمة : « كتان » ، ونحوه (٣) .

وبعد ذلك أقوال العلماء فى الاستصناع وإلحاقه بمباحث السلم يحسن أن نذكر شيئاً يسيراً يوضح معناه ودليل مشروعيته حتى يتضح وجه الربط بين « الاستصناع » و « السلم » .

السلم :

قال أهل اللغة : يقال : السلف والسلم ، وأسلم وسلم ، وأسلف وسلّف . وقال الماوردى : إن « السلف » لغة أهل العراق و « السلم » لغة أهل الحجاز (٤) .

(٢) كشف القناع ٣ / ٣٧٧ .

(١) انظر : المغنى ٤ / ٣٥٦ .

(٣) انظر : المغنى ٤ / ٣٣٦ ، وعقد الاستصناع ص ١١٥ .

(٤) انظر : السراج الوهاج ٦ / ٩٢ .

وقال القرطبي في تفسيره: حد علماؤنا - رحمة الله عليهم - فقالوا :
هو بيع معلوم في الذمة ، محصور بالصفة ، بعين حاضرة ، أو ما هو
في حكمها ، إلى أجل معلوم (١) .

فعن ابن عباس رضي الله عنه قال : قدم النبي ﷺ المدينة ، وهم يسلفون في
الثمار : السنة والستين ، فقال : « من أسلف في ثمر ، فليسلف في
كيل معلوم ووزن معلوم ، إلى أجل معلوم » (٢) .

فالسلم من البيوع الجائزة بالاتفاق ، مستثنى من نهيهِ عليه الصلاة
والسلام عن بيع ما ليس عندك ، وأرخص في السلم ؛ لأن السلم لما كان
بيع معلوم في الذمة ، كان بيع غائب تدعو إليه ضرورة كل واحد من
المتبايعين ؛ فإن صاحب رأس المال محتاج إلى أن يشتري الثمرة ،
وصاحب الثمرة محتاج إلى ثمنها قبل إبانها ينفقه عليها ، فظهر أن بيع
السلم من المصالح الحاجية ، وقد سماه الفقهاء : بيع المحاييج ، فلو جاز
حالاً بطلت هذه الحكمة وارتفعت هذه المصلحة ، ولم يكن لاستثنائه من
بيع ما ليس عندك فائدة .

فحكم السلم - إذن - الجواز ، ودليل ذلك الكتاب والسنة
والإجماع .

فأما الكتاب فهو قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى
أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ [البقرة : ٢٨١] قال ابن عباس : هذه الآية نزلت في
السلم خاصة .

(١) انظر : مواهب الجليل ٣ / ٣٤٢ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١١ / ٤١ .

وقال ابن قدامة بعد ذكر هذه الآية : وروى سعيد بإسناده عن ابن عباس أنه قال : أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أصله الله في كتابه وأذن فيه ، ثم قرأ هذه الآية .

وأما السنة ، فقد ذكرنا منها حديث ابن عباس رضي الله عنه : « من أسلف... » وهو حديث متفق عليه .

وروى البخارى عن محمد بن أبى المجالد قال : أرسلنى أبو بردة وعبد الله بن شداد إلى عبد الرحمن بن أبزى ، وعبد الله بن أبى أوفى ، فسألتهما عن السلف ، فقالا : نصيب المغنم مع رسول الله ﷺ ، فكان يأتينا أنباط من أنباط الشام ، فنسلفهم فى الخنطة ، والشعير ، والزيت ، فقلت : أكان لهم زرع ، أم لم يكن لهم زرع ؟ قال : ما كنا نسألهم عن ذلك .

وأما الإجماع ، فقال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن السلم جائز ، ولأن المثلن فى البيع أحد عوض العقد ، فجار أن يثبت فى الذمة كالمثلن ، ولأن بالناس حاجة إليه ؛ لأن أرباب الزرع ، والثمار ، والتجارات ، يحتاجون إلى النفقة على أنفسهم وعليها لتكمل ، وقد تعوزهم النفقة ، فجوز لهم السلم ليرتفقوا ويرتفق المسلم بالاسترخاص (١) .

(١) انظر : مواهب الجليل ٣ / ٣٤٤ .

عقد الاستصناع وعقد الإجارة

للاستصناع شبه بالإجارة في طلب الصنع ، وهو العمل (١) . جعل بعض العلماء يقولون : إن الاستصناع « إجارة محضة » (٢) .

وربطوا بين الاستصناع وبين فعل الصباغ ، فإن فعل الصباغ هو : الصبغ « العمل » في العين بصبغها ، وإن ذلك هو نظير الاستصناع ، وأن عمل الصباغ إجارة محضة .

ولكن يفترق الاستجار على الصبغ عن الاستصناع .

فالصبغ ، وهو عمل الصباغ إجارة وردت على العمل في عين يملكها المستأجر . أما الاستصناع فالأصل فيه هو العين المستصنع المملوك للصانع فيكون ما حدث بين الصانع والمستصنع هو بيع ، ولما لم يكن للبيع وجود من حيث وصفه إلا بالعمل فأشبهه العقد - هنا - الإجارة في حكم واحد لا غير ولذلك افترق عمل الأجير عن الاستصناع .

ولكى يكون التفريق بين « الاستصناع » و « الإجارة » واضحاً سأذكر تعريفاً وبياناً موجزاً بحقيقة الإجارة وحكمها وآدابها ، ثم نذكر ما بينها وبين الاستصناع من فروق .

الإجارة :

والإجارة بيع منافع معلومة بعوض معلوم ، وهى معارضة صحيحة ،

(١) انظر: العناية مع فتح القدير ٣٥٥ / ٥ ، وابن عابدين فى حاشيته ٢٢٤ / ٥ .

(٢) العناية مع فتح القدير ٣٥٦ / ٥ .

يجرى فيها ما يجرى فى البيوع من الحلال والحرام .

وقال القرافى فى الذخيرة : يقال آجر - بالمد والقصر - وأنكر بعضهم المد ، وهو منقول ، قال : ولما كان أصل هذه المادة الثواب على الأعمال ، وهى منافع ، خصصت الإجارة ببيع المنافع على قاعدة العرف فى تخصيص كل نوع تحت جنس باسم ؛ ليحصل التعارف عند الخطاب وقال : وقد غلب وضع الفعالة - بالكسر - للمصنائع نحو : الصناعة ، والحياطة ، والتجارة ونحو ذلك .

والفعالة - بالفتح - لأخلاق النفوس نحو : السماحة ، والشجاعة والفصاحة ، ونحو ذلك .

والفعالة - بالضم - لما يطرح من المحقرات نحو الكُناسة ، والقلامة ، والفُضالة ، والنُّخالة ونحو ذلك (١) .

وقال فى اللباب : حقيقة الإجارة تمليك كمنفعة غير معلومة ، زمناً معلوماً ، بعوض معلوم ، وقال : وقد خص تمليكك منفعة الآدمى باسم الإجارة ، ومنافع الممتلكات باسم الكراء ، قال : وحكمها الجواز ابتداءً ، واللزوم بنفس العقد ما لم يقترن به ما يفسدها .

قال : وحكمة مشروعيتها التعاون ودفع الحاجات ، وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله : ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾ [الزخرف : ٣٢] .

قال سليمان الجمل فى حاشيته على الجلالين : أى ليستعمل بعضهم بعضاً فى حوائجهم ، فيحصل بينهم تآلف وتضام ، ينتظم بذلك نظام

(١) انظر : مواهب الجليل ٤ / ١٢١ .

العالم ، لا لكمال فى الموسع عليه ، ولا لنقص فى المقتر عليه .
قال : وعبارة الخطيب : ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾ أى : فيسخر الأغنياء
بأموالهم الأجراء الفقراء بالعمل ، فيكون بعضهم سبيًا لمعاش بعض ؛ هذا
بماله ، وهذا بأعماله ، فيلتئم قوام العالم ؛ لأن المقادير لو تساوت
لتعطلت المعاش (١) .

وقال القرطبي فى تفسيره عند قوله تعالى : ﴿ لَوْ شِئْتَ لَاتُخَذَتْ عَلَيْهِ
أَجْرًا ﴾ [الكهف : ٧٧] ، قال : فيه دليل على صحة جواز الإجارة ، وهى
سنة الانبياء والاولياء .

وفى السنن الكبرى للبيهقى باب جواز الإجار ، قال تعالى : ﴿ فَإِنْ
أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ [الطلاق : ٦] فأجاز الإجارة على الرضاع .
وقال تعالى : ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ
الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾ (٢٦) [القصص] .

قال الشافعى : فذكر الله أن نبيًا من أنبيائه آجر نفسه حججًا مسماة
ملك بها بضع امرأة ، فدل ذلك على تجويز الإجارة .

وقالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : استأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر
رجلًا من بنى الدليل ، هاديًا خريتا ، وهو على دين كفار قريش فدفعوا إليه
راحلتيهما ووعداه غار ثور بعد ثلاث ليال ، هذا لفظ البغوى ، والحديث
فى صحيح البخارى باب : استئجار المشركين عند الضرورة .

وعن أبى هريرة رضي الله عنه عن النبى ﷺ قال : « ما بعث الله نبيًا إلا رعى

(١) انظر : مواهب الجليل : ٤ / ١٢١ .

الغنم» . فقال أصحابه : وأنت ؟ فقال : « نعم ، كنت أرعى على قراريط لأهل مكة » . أخرجه البخاري في صحيحه في أول الإجارة .

ودليل الإجار كالبيع ، ما أخرجه البيهقي في السنن الكبرى : باب لا تجوز الإجارة حتى تكون معلومة ، وتكون الأجرة معلومة استدلالاً بما روينا في كتاب البيوع عن النبي ﷺ أنه نهى عن بيع الغرر ، والإجازات صنف من البيوع ، والجهالة فيها غرر ، ثم ساق سنداً إلى أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « لا يساوم الرجل على سوم أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه ، ولا تناجشوا ، ولا تبايعوا بإلقاء الحجر ، ومن استأجر أجيراً فليعلمه أجره » .

قال : ورواه حماد بن سلمة ، عن حماد ، عن إبراهيم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ نهى عن استئجار الأجير ، يعنى حتى يبين له أجره .

واستشهد ابن قدامة في المغنى بهذا الحديث - كذلك فقال : يشترط في عوض الإجارة كونه معلوماً . لا نعلم في ذلك خلافاً ؛ وذلك لأنه عوض في عقد معاوضة ، فوجب أن يكون معلوماً كالثمن في البيع ، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : « من استأجر أجيراً فليعلمه أجره » .

وفي المقدمات لابن رشد : لا تجوز الإجارة إلا بأجرة مسماة ، معلومة ، وأجل معروف ، أو ما يقوم مقام الأجل من المسافة فيما يحمل ، أو توقيت العمل فيما يستعمل ، وعمل موصوف ، أو عرف في العمل والخدمة ، يدخل عليه المتاجرون فيقوم ذلك مقام الصفة ، يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ لَكِنِّي أَتَمَنَّى أَنَّ نُتَمَنَّى بِكَ ﴾ [القصص : ٢٧] .

قال : فسمى الأجرة ، وضرب الأجل ولم يصف الخدمة والعمل ؛
لأن العرف والعادة أغنياهما عن ذلك .

قال : وقال ﷺ : « من استأجر أجيراً فليعلمه أجره » ، وقال ﷺ :
« من استأجر أجيراً فليؤجره بأجر معلوم إلى أجل معلوم » . فأمر بتسمية
الأجر ، وضرب الأجل ، وسكت عن وصف العمل ، إذ قد يستغنى عن
ذلك بالعرف والعادة اللذين يقومان مقامه .

وأما ما روى في السنن الكبرى عن عوف بن مالك وإعراض أصحابه
عن الأكل من أجرته ، فذلك لكون الأجرة كانت مجهولة .

فعن عوف بن مالك قال : غزونا وعلينا عمرو بن العاص ، وفيما عمر
ابن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، فأصابتنا مخمصة شديدة ، فانطلقت
التمس المعيشة ، فالفيت قوماً يريدون أن ينحروا جزوراً لهم ، فقلت : إن
شتمت كفتيكم نحرها وعملها وأعطوني منها ، ففعلت ، فأعطوني منها شيئاً ،
فصنعت ثم أتيت عمر بن الخطاب فسألني : من أين هو ؟ فأخبرته ، فقال :
أسمعك تعجلت أجرك وأبى أن يأكله ثم أتيت أبا عبيدة فأخبرته ، فقال
لى مثلها ، وأبى أن يأكله ، فلما رأيت ذلك تركتها ، قال : ثم أبردوني في
فتح لنا ، فقدمت على رسول الله ﷺ فقال : « صاحب الجزور ؟ » ولم يرد
على شيئاً ، وفي حديث سعيد : لم يزدني على ذلك .

قال البيهقي : « وفي هذا أن الأجر كانت مجهولة ، وفي الذمة معلقة
بعين » (١) .

ولا يفوتنا في هذه الرواية أن نتوه بما كان عليه الصحابة - رضوان الله
عليهم - من تحرى الحلال حتى في المخمصة ، وأن المجتهد يجد من أصحابه

(١) انظر : مواهب الجليل ٤ / ١٢٣ .

من يقوم اجتهاده ، ويصير إلى ما أجمع عليه أصحابه ، فعوف اجتهده
وأخذ الأجرة على أنها حلال ، ورأى أصحابه غير ذلك مع حاجتهم إلى
الطعام وأبو أن يأكلوا ، وامتنع هو كذلك معهم . ولما أرسلوه بفتح فتحه
الله عليهم إلى النبي ﷺ ذكره بما كان منه بقوله : « صاحب الجزور » .

ومن آداب الإجارة : ما جاء في حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال
رسول الله ﷺ : « أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه » . رواه ابن
ماجه في كتاب الرهون (١) .

قال البوصيري في مصباح الزجاجة : « أصله في صحيح البخاري
وغيره .. ويقصد بهذا رواية أبي هرير رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « قال الله
تعالى : ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع
حرًا فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيرًا فاستوفى منه ولم يعطه أجره » (٢) .
يقول : لكن إسناد ابن ماجه ضعيف ، وهب بن سعيد وعبد الرحمن بن زيد
ضعيفان ، وذكره البيهقي في المصابيح في قسم الإحسان (٣) .

والإجارة في كتابنا .. هذا .. تنصرف إلى الإجارة على الصنع ، وقد عرفها
السرخسي بقوله : إن الاستئجار لصناعة هو : بيع عمل العين فيه تبع (٤) .

وفرق بين الاستصناع والاستئجار للصناعة بقوله : « إذا أسلم حديدًا
إلى حداد ليصنعه إناء مسمى ، بأجر جائز ولا خيار فيه إذا كان مثل ما سمي ؛

(١) باب (٤) إجارة الأجير على طعام بطنه ، حديث رقم (٢٤٤٣) ٢ / ٨١٧ .

(٢) صحيح البخاري بحاشية السندی ٢ / ٢٣ ، باب : إثم من منع أجر الأجير من كتاب
الإجارة .

(٣) انظر : سبل السلام ٣ / ١٧٢ ، ١٧٣ .

(٤) المبسوط ١٥ / ٨٤ ، وعقد الاستصناع ص ١٣٢ .

لأن ثبوت الخيار للمفسخ ليعود إليه رأس ماله فيندفع الضرر به ، وذلك لا يتأتى هنا ، فإنه بعد اتصال عمله بالحديد لا وجه لفسخ العقد فيه .

فأما في الاستصناع : المعقود عليه العين ، وفسخ العقد فيه ممكن ؛ فلهذا أثبت خيار الرؤية فيه ؛ ولأن الحداد - هناك - في مثال الحداد المستأجر للصنع ، يلتزم العمل بالعقد في ذمته ، ولا يثبت خيار الرؤية فيما يكون محله الذمة كالمسلم فيه « (١) .

كما فرق الكاساني بين الاستصناع والاستئجار للصنع بقوله : « إن أسلم إلى حداد حديدًا ليعمل له إناء معلومًا بأجر معلوم ، أو جلدًا إلى خفاف ليعمل له خفًا معلومًا بأجر معلوم ، فذلك جائز لا خيار فيه ؛ لأن هذا ليس باستصناع ، بل هو استئجار فكان جائزًا ، فإن عمل كما أمر استحق الأجر وإن فسد فله أن يضمه حديدًا مثله ؛ لأنه لما أفسده فكأنه أخذ حديدًا ، واتخذ فيه آنية من غير إذنه ، والإناء للصانع ، لأن المضمونات تملك بالضمان . فهذه تختلف الإجارة فيها على الصناعة عن الاستصناع اختلافًا بائنًا ؛ ولو شابه الإجارة من جهة كون العقد يبطل بموت أحد العاقلين مثلاً » (٢) .

فالصانع يعد من قبيل الأجير المشترك ، وأنه استؤجر للاستفادة والانتفاع بصنعه فهو يقدم عملاً لا عينًا ، وأما الاستصناع فإن الصانع يقدم فيه مادة وعملاً بها، ولهذا لو تعاقد على أن تكون العين من صاحب

(١) الميسوط ١٥ / ٨٥ .

(٢) انظر : بدائع الصنائع ٦ / ٢٦٧٨ ، والاستصناع ص ١٣٢ .

العمل ، والعمل من الصانع كان العقد عقد إجارة لا استصناع .
وإن دفع إليه بعض المعمول وأمره أن يزيده من عنده ما بقي لإتمامه
فهذا جائز ويكون قرضاً .

ولو أمره أن يزد إليه شيئاً مجهولاً ، فإن العقد لا يصح ، إلا إذا
كان ما أمره بزيادته - وإن كان مجهولاً - من الأمور المعلومة عند الصانع
فإنه يصح . وذلك كأن يدفع للصانع ثوباً ليصبغه بعصفر ، فهذا يجوز مع
أن قدر العصفر غير معلوم . وكل ذل يختلف باختلاف العرف في كل
بلد (١) .

ومع وجوه التفريق بين « الإجارة على الصنع » و « الاستصناع » ،
فإن بعض فقهاء الحنفية يرون أن « الاستصناع » إجارة ابتداء ، بيع انتهاء .
ففي فتح القدير نقلاً عن الذخيرة : الاستصناع إجارة ابتداء ، بيع
انتهاء ، لكن قبل التسليم ، لا عند التسليم (٢) .

بدليل أنهم قالوا : إذا مات الصانع يبطل ، ولا يستوفى المصنوع من
تركته ، ذكره محمد في كتاب البيوع .

لكن القول يبطلان عقد الاستصناع بموت أحد العاقلين أرجعه
الحنفية إلى كون الاستصناع له شبه بالإجارة . فهل الإجارة تبطل بموت
أحد العاقلين ؟

(١) انظر : الاستصناع ص ١٣١ ، نقلاً عن بحث الإجارة المقدم للموسوعة الفقهية في
الكويت للأستاذ مصطفى كمال وصفي فقرة ٣٧٢ .

(٢) انظر : فتح القدير ٥ / ٣٥٦ ، ٣٥٧ .

يجيب عن هذا عبد الوهاب البغدادي في كتابه « الإشراف على مسائل الخلاف » (١) فيقول : لا تنسخ الإجارة بموت أحد العاقلين .
وتأسيساً على ما سبق فإن « الاستصناع » عقد مستقل مسمى ، وهو « عقد الاستصناع » له شبه بالإجارة من جهة كون الصنعة « العمل المطلوب » فيه تكون من الصانع .

(١) الإشراف على مسائل الخلاف ٢ / ٦٦ ، وانظر : هامش الاستصناع ص ١٣٣ .

ملخص

نحمدك اللهم ونستعينك ونستهديك ، ونصلى ونسلم على خاتم
أنبيائك ورسلك سيدنا محمد .

وبعد :

فيتناول هذا الكتاب موضوعاً تتجدد حاجة الناس إليه للتطور الكبير
الذى تشهده الحياة المعاصرة ، وما يصحب هذا التطور من إشباع الحاجات
البشرية بأجهزة جديدة ملائمة ، وآلات ، وأدوات ، وغير ذلك من
مصنوعات ، يتقدم المستصنع إلى الصانع - فرداً كان أم مؤسسة - بصنع
شيء تحدد معالمه ، وتذكر صفاته ، وكل ما يريد المستصنع فى المستصنع
فيه ، كما يتفق على الثمن . فهذا الاتفاق هو شكل عقد الاستصناع ،
الذى عرف البحث به لغة ، واصطلاحاً ، فهو كما عرفه فقهاء الحنفية
«عقد على مبيع فى الذمة ، يشترط فيه العمل على وجه مخصوص» .

فخرج بهذا التعريف اعتبار الاستصناع وعداً ، أو عقد إجارة ، أو
بيعاً بإطلاقه ، أو سلماً .

وفقهاء الحنفية عدوا « الاستصناع » عقداً مستقلاً ، أما فقهاء المالكية
والشافعية فقد عدوا الاستصناع فى أبواب السلم ، والفقهاء الحنابلة ،
جعلوه فى باب بيع ما ليس عند الإنسان على غير وجه السلم .

ولذلك ، فإن حكم الاستصناع لدى الحنفية - الذين اعتدوا به عقداً
مستقلاً - الجواز . وأدلة هذا الحكم الاستحسان ، ووجهه الإجماع العملى ،

وحاجة الناس إليه ، وليس القياس ، ويرى بعض الفقهاء أن السنة تعد من أدلة حكم الجوار قبل الاستحسان .

وأما بقية الفقهاء الذين أدخلوا الاستصناع في غيره فهو جائز ؛ لأن هذه العقود جائزة .

وناقش الكتاب ما قيل عن الاستصناع بأنه مواعدة ، وانتهى إلى ترجيح أدلة القائلين بأنه عقد ، ومع قوة الأدلة المرجحة فإن القول بالمواعدة ليس محققاً لمهمة الاستصناع في حياة الناس من ناحية ، وليس موافقاً لطبيعة الاستصناع من ناحية أخرى .

كما ناقش الكتاب مسألة اعتبار الاستصناع « بيع ما ليس عند المرء » بسبب أن المال المستصنع ليس موجوداً بصفته المطلوبة وقت التعاقد .

وسبب النهي ما في هذا البيع من المخاطرة والغرر ، ولذلك ورد النهي عنه وليس النهي بسبب عدم وجود الشيء ، فإذا انتفى الغرر كان الجوار ، فالمعقود عليه في الاستصناع لا غرر فيه ؛ لأنه معلوم وموصوف ، ومقدور التسليم بحكم العادة ، وما تعارف عليه الناس ، وتقديرهم لخبرة الصانع .

كما تناول الكتاب علاقة الاستصناع بعقد السلم ، فقد أدخله المالكية والشافعية والحنابلة في عقد السلم ، أو في البيع بالصفة ، أو تشبيهه بالسلم . وقدم الكتاب أوجه التشابه والافتراق بين عقد الاستصناع وعقد السلم .

كما عرض الكتاب علاقة عقد الاستصناع بعقد الإجارة ، فالاستصناع له شبه بالإجارة في طلب الصنع ، وهو العمل ، ولكن يفترق « الاستجار

على الصنع » ، والاستصناع ، ومع هذا التفريق بينهما ، وجدنا بعض فقهاء الحنفية يرون أن « الاستصناع » إجارة ابتداء ، بيع انتهاء .
وبعد بيان علاقة عقد « الاستصناع » بالعقود الجائزة ، فإن هذه العلاقة تجعل لحكم الجواز في عقد « الاستصناع » قوة .

الخاتمة

وبعد المعاشة لمباحث « عقد الاستصناع وعلاقته بالعقود الجائزة » نستطيع أن نوجز أهم نتائج هذا البحث فيما يلي :

أولاً : عقد الاستصناع من العقود التي لا غنى للناس عنها كحاجتهم إلى الصناعات وتجدها في كل عصر ، وحاجة الصناع إلى الأموال التي تعينهم في ذلك .

ثانياً : اختلاف العلماء في جوازه ومنعه ليس إهمالاً للاستصناع وانصرافاً عنه ، وإنما في اعتباره عقداً مستقلاً - كما اعتبره جمهور الحنفية - أم داخلاً في مباحث عقود أخرى جائزة - عند غير الحنفية .

ثالثاً : يقوم حكم الجواز لعقد الاستصناع على الإجماع العملي والاستحسان ، وتقدير حاجة الناس إليه ، كما اعتبر بعض العلماء السنة دليلاً على جوازه . أما القياس فلا .

رابعاً : بعد مناقشة أدلة القائلين بأن الاستصناع وعد ، والقائلين بأنه عقد ترجع القول بأنه عقد بيع ، وليس بوعد .

خامساً : إذا كان النهى عن بيع « ما ليس عنده » قائماً على الغرر والجهالة فإن المعقود عليه في الاستصناع لا غرر فيه ؛ لأنه معلوم وموصوف ومقدور التسليم بحكم العادة ، وتقديرهم لخبرة الصناع ، فأسباب الغرر متفية ، ولو أنه غير موجود وقت العقد .

سادساً : ادخل الملكية والشافعية والحنابلة مسائل الاستصناع فى عقد السلم .

سابعاً : للاستصناع شبه بالإجارة فى طلب الصنع « وهو العمل » جعل بعض العلماء يقولون : إن « الاستصناع » إجارة محضة ، ولكن وجدنا تقريراً بينهما ، كما وجدنا مع التفريق بعض فقهاء الحنفية يقولون : « إن الاستصناع إجارة ابتداء ، بيع انتهاء » .

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، حمداً كثيراً طيباً طاهراً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد .

المراجع

- ١ - الإجارة : للأستاذ مصطفى كمال وصفى . بحث ، موسوعة الفقه الإسلامي ، الكويت .
- ٢ - أحكام المعاملات المالية في المذهب الحنفي . « عرض منهجي » : للدكتور محمد زكي عبد البر ، ط . أولى ١٤٠٧ هـ / ١٩٧٦ م . دار الثقافة . الدوحة .
- ٣ - الإشراف على مسائل الخلاف والإجماع : لأبي بكر بن المنذر ٣١٠ هـ ، مخطوطة مصورة عن الأصل في الرباط الأحمدي بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٨٩ .
- ٤ - الاعتبار في بيان النسخ والمنسوخ من الآثار : لأبي بكر بن محمد بن موسى بن عثمان بن حارم الهمداني ٥٨٤ هـ ، ط . أولى ١٣٨٦ هـ .
- ٥ - الأعلام : لخير الدين الزركلي ، ط ٣ ، بيروت ١٩٦٩ م .
- ٦ - إعلام الموقعين عن رب العالمين : لابن قيم الجوزية ٧٥١ هـ . تحقيق وضبط عبد الرحمن الوكيل ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة ١٣٨٩ هـ .
- ٧ - الأم : للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان الشافعي ت ٢٠٤ هـ ، ط . بولاق ، القاهرة ١٣٢٩ هـ .
- ٨ - الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل : لعلاء الدين أبي الحسن بن سليمان المرداوي ، ط . أولى

١٣٧٥ هـ السنة المحمدية ، القاهرة .

٩ - بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع : لعلاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى ت ٥٨٧ هـ ، ط . الإمام ، القاهرة .

١٠ - تحفة الفقهاء : لعلاء الدين السمرقندى ٥٣٩ هـ ، ط . أولى ، جامعة دمشق ١٣٧٧ هـ .

١١ - تحفة المحتاج شرح المنهاج : لأبى العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن حجر الهيئى ٩٧٤ هـ ، ط . مصطفى محمد ١٣٠٤ هـ .

١٢ - حاشية سعدى جلى ٩٤٥ هـ على العناية والهداية ، مطبوع على هامش شرح فتح القدير ، ط . أولى ١٣١٦ هـ ، بولاق ، القاهرة .

١٣ - حاشية الطحطاوى على الدر المختار : لأحمد الطحطاوى الحنفى ، ط . بيروت ١٣٩٥ هـ .

١٤ - درر الأحكام فى شرح غرر الأحكام : لمحمد بن فراموز الشهير بمولانا خسرو ٨٨٥ هـ ومعه حاشية الشرنبلالى ١٠٩٦ هـ ، ط . أحمد كامل ١٣٣٠ هـ .

١٥ - رمز الحقائق فى شرح كنز الدقائق : للإمام بدر الدين أبى محمد بن أحمد بن موسى العينى ٨٨٥ هـ ، ط . الأميرية ، القاهرة ١٢٨٥ هـ .

١٦ - روضة الطالبين : للإمام أبى زكريا يحيى بن شرف النووى الدمشقى ٦٧٦ هـ ، ط . المكتب الإسلامى ، دمشق .

١٧ - سبل السلام شرح بلوغ المرام من جمع أدلة الأحكام : للإمام محمد ابن إسماعيل الأمير اليمنى الصنعائى المتوفى سنة ١٨٨٢ هـ . صححه

وعلق عليه وخرج أحاديثه فوار أحمد زمزلى، وإبراهيم محمد
الجميل، دار الكتاب العربى، ط. خامسة ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م .

١٨ - السراج الوهاج من كشف مطالب مسلم بن الحجاج : للعلامة أبى
الطيب صديق بن حسن خان الحسينى القنوجى البخارى ، وهو شرح
على ملخص صحيح مسلم للحافظ المنذرى . حققه وعنى بطبعه
الشيخ عبد الله الانصارى ، ط . الشئون الدينية بدولة قطر
١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م .

١٩ - الشرح الصغير على أقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك : لأبى
البركات أحمد بن محمد بن أحمد العدوى الشهير بالتردير
١٢٠١ هـ . ط . دار المعارف ، القاهرة ١٩٧٣ م .

٢٠ - شرح فتح القدير : لكمال الدين محمد بن عبد الواحد بن الهمام
٨٦١ هـ ، ط . أولى ١٣١٦ هـ ، بولاق ، القاهرة .

٢١ - الشرح الكبير على متن المقنع : لشمس الدين أبى الفرج عبد الرحمن
ابن أبى عمر محمد بن أحمد بن قدام المقدسى ٦٨٢ هـ . ط . أولى
وثانية ١٣٤٦ هـ و ١٣٤٧ هـ ، المنار ، القاهرة .

٢٢ - شرح المنهاج: لجلال الدين محمد بن أحمد المحلى .

٢٣ - صحيح البخارى بحاشية السندى : للإمام محمد بن إسماعيل بن
إبراهيم بن المغيرة الجعفى البخارى ١٩٤ هـ - ٢٥٦ هـ ، بالهامش
حاشية أبى الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادى السندى، ومعها
تقريرات من شرحى الإمامين القسطلانى ، والانصارى ، ط .
١٣٧٢ هـ / ١٩٥٣ م ، مكتبة مصطفى البابى الحلبي .

- ٢٤ - صحيح مسلم بشرح النووي: الإمام مسلم بن الحجاج القشيري ،
ومعه شرحه للنووي المتوفى ٦٧٦ هـ ، ط . المطبعة المصرية ومكتبتها
بالقاهرة ١٣٤٩ هـ .
- ٢٥ - طبقات الفقهاء : لطاش كبرى زاده ، ط . ثانية ١٩٦١ م ، الزهراء
الحديثة ، الموصل .
- ٢٦ - عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذى : لأبى بكر محمد بن عبد
الله بن العربى ٥٤٣ هـ ، دار العلم ، دمشق .
- ٢٧ - عقد الاستصناع (دراسة مقارنة) : رسالة ماجستير لكاسب عبد
الكريم البدران من المعهد العالى للقضاء بجامعة الإمام محمد بن
سعود الإسلامية بالرياض ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .
- ٢٨ - العناية : لأكمل الدين محمد بن محمود البابرى ٧٨٦ هـ ، مع
شرح فتح القدير ؛ ط . أولى ١٣١٦ هـ ، بولاق ، القاهرة .
- ٢٩ - الفتاوى الغياثية لدواد بن يوسف الخطيب : ط . أولى ، بولاق ،
القاهرة ١٣٢٢ هـ ، وبهامشها فتاوى ابن نجيم صاحب البحر الرائق .
- ٣٠ - فتح البارى شرح صحيح البخارى : للإمام أحمد بن على بن حجر
العسقلانى ٨٥٢ هـ ، ط . السلفية .
- ٣١ - الفروع : لشمس الدين المقدسى أبى عبد الله محمد بن مفلح
المقدسى ٧٦٢ هـ ، ط . ثانية . دار مصر للطباعة ، مراجعة عبد الستار
أحمد فراج .
- ٣٢ - كشف القناع على متن الإقناع : لمنصور بن يونس بن إدريس البهوتى

- ١٠٥١ هـ ، ط . الحكومة ، مكة المكرمة ١٣٩٤ هـ .
- ٣٣ - لسان العرب : لجمال الدين أبي الفضل محمد بن جلال الدين أبي العز مكرم (ابن منظور) ٧١١ هـ .
- ٣٤ - المبسوط : لشمس الدين محمد بن أحمد بن سهل السرخسي ٤٣٨ هـ ، ط . ثانية ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٣٥ - المجموع شرح المذهب : للإمام أبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي ٦٧٦ هـ .
- ٣٦ - التكملة الثانية للمجموع : لمحمد بن بخيت المطيعي ، ط . الإمام ، القاهرة .
- ٣٧ - مختار الصحاح : لزين الدين محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي المتوفى سنة ٦٦٦ هـ ، ترتيب محمود خاطر المتوفى ١٣٦٧ هـ ، ط . مؤسسة الرسالة ، دار البصائر ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م .
- ٣٨ - المدخل الفقهي العام : للأستاذ مصطفى أحمد الزرقا . ط . تاسعة ١٩٦٧ م . دمشق .
- ٣٩ - مسند الإمام أحمد : للإمام أحمد بن حنبل ٢٤١ هـ ، وبهامشه منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، ط . بيروت ، المكتب الإسلامي . دار صادر .
- ٤٠ - المغنى مع الشرح الكبير : لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد ابن قدامة ٦٢٠ هـ ، ط . أولى وثانية ١٣٤٦ هـ . المنار ، القاهرة .
- ٤١ - المقدمات الممهدة لبيان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعية ، والتحصيلات المحكمات لأمهات مسائلها المشكلات :

لابى الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي المتوفى ٥٢٠ هـ ،
تحقيق الدكتور محمد حجى ، وبعناية الشيخ عبد الله الأنصارى .
إدارة إحياء التراث الإسلامى ، دولة قطر ، ط . أولى ١٤٠٨ هـ /
١٩٨٨ م .

٤٢ - منتقى الأخبار : لشيخ الإسلام ابن تيمية مجد الدين عبد السلام بن
عبد الله الحرانى ٦٢١ هـ ، مع نيل الأوطار .

٤٣ - المنتقى من كتاب الترضيب والترهيب للمنذرى : انتقاه ، وقدم له ،
وعلق حواشيه ، ووضع فهارسه الأستاذ الدكتور يوسف القرضاوى .
من منشورات مركز بحوث السنة والسيرة .

٤٤ - المذهب : لآبى إسحاق إبراهيم بن على بن يوسف الفيروزابادى
الشيرازى ٤٧٦ هـ ، ط . الحلبي ، القاهرة .

٤٥ - مواهب الجليل من أدلة خليل : للشيخ أحمد بن أحمد المختار
الجنفى الشنقيطى ، عنى بمراجعته الشيخ عبد الله الأنصارى .
مطبوعات إدارة إحياء التراث الإسلامى بدولة قطر ١٤٠٣ هـ /
١٩٨٣ م .

٤٦ - الهداية مع شرح فتح القدير : لعلى بن أبى بكر بن عبد الجليل
المرغينانى ٥٩٣ هـ ، ط . أولى ١٣١٦ هـ . بولاق . القاهرة .

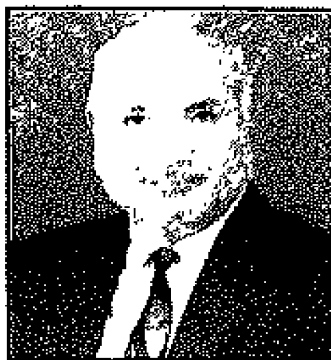
فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٥
تعريف الاستصناع	٩
حكم عقد الاستصناع	١٨
هل الاستصناع مواءمة أم بيع ؟	٢٤
هل الاستصناع عقد بيع ما ليس عنده ؟	٣٠
عقد الاستصناع وعقد السلم	٣٤
السلم	٣٨
عقد الاستصناع وعقد الإجارة	٤١
الإجارة	٤١
ملخص	٥١

٥٥	الخاتمة
٥٧	المراجع
٦٣	فهرس الموضوعات

رقم الإيداع : ١٣٣٨٧ / ٢٠٠٢ م

I.S.B.N:977-15-0378-2



هذا الكتاب

إن تحقيق حاجة المستصنع والصانع تجعل بينهما
هذا الوجه الذى يمثل عقداً بينهما يدفع فيه
المستصنع مالا للصانع ليصنع له ما يريد .

- كيف يكتف هذا العقد ؟

- هل هو مواءمة أم بيع ؟

- وهل يكون بيعاً لما ليس عند البائع ؟ فلا يجوز ؟

- وهل يستثنى من هذا نظراً لحاجة الناس إليه كما استثنى السلم ،

مع تحقيق ما يشترط فى السلم من تحديد الصفة والقدر والأجل ؟

- وهل تحقق هذه الشروط يجعلنا نسميه سلماً ولا حاجة إلى

استحداث اسم آخر هو الاستصناع ؟

• هذه التساؤلات وغيرها قام المؤلف الكريم بتوضيح الإجابة عليها

من خلال العناصر الآتية :

- تعريف الاستصناع .

- حكم عقد الاستصناع .

- هل الاستصناع مواءمة أم بيع ؟ - هل هو عقد بيع مالىس عنده ؟

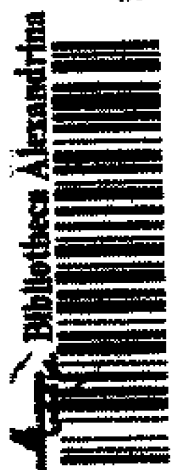
- عقد الاستصناع وعقد السلم . - عقد الاستصناع ، وعقد الإجارة .

- الإجارة .

• وهى الوظيفة يسرها أن تقدم لقرائها الكرام هذا الكتاب داعية المولى

- عز وجل - أن ينفع به .

11



0446865

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - ج.م.ع. - الملمصودة

الإدارة : ش الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب ص ب ٢٣٠

ت. ٢٢٥٦٢٢٠ / ٢٢٥٦٢٣٠ - فاكس ٢٢٦٠٩٧٤ / ٥٠

المكتبة : أمام كلية الطب ت ٢٢٤٩٥١٣ / ٥

E-Mail : DAR ELWAF@HOTMAIL.COM



To: www.al-mostafa.com